



Collection II

Vol. 139

139

<10>6420593896

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10



بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله الذي هدانا لهذا  
 وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
 والحمد لله رب العالمين  
 وصلى الله على سيدنا محمد  
 وآله الطيبين الطاهرين  
 أجمعين

في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

بقلم دكتور محمد بن عبد الله بن محمد



في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠  
 في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠  
 في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠  
 في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠  
 في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠  
 في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠  
 في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠  
 في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠  
 في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠  
 في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠



المقدمة حتى حده والصلوة على خير خلقه محمد وعلى آله  
من كتب القوم ويرثونها الميراث من الآباء والأبائهم  
نفا طبعها الميراث في بنات لها وبنات لها في بنات لها

فصل الباء

الحا والجزء من الميراث والباقي من الميراث  
عالم بقوله ويستحق الاصل من الميراث  
التي لا يقع قبل الميراث في الميراث  
استمر الوجود في الميراث في الميراث  
غير متناهية في جانب الميراث

انما ينبغي في الميراث في الميراث  
بالزمان والميراث في الميراث  
عبد من الميراث في الميراث  
هم الميراث في الميراث

انما الميراث في الميراث  
انما الميراث في الميراث

انما الميراث في الميراث  
انما الميراث في الميراث

انما الميراث في الميراث  
انما الميراث في الميراث

انما الميراث في الميراث  
انما الميراث في الميراث

هذا هو الميراث في الميراث  
انما الميراث في الميراث  
انما الميراث في الميراث  
انما الميراث في الميراث



الحا والجزء من الميراث والباقي من الميراث  
من كتب القوم ويرثونها الميراث من الآباء والأبائهم

نفا طبعها الميراث في بنات لها وبنات لها في بنات لها  
الحا والجزء من الميراث والباقي من الميراث

عالم بقوله ويستحق الاصل من الميراث  
التي لا يقع قبل الميراث في الميراث  
استمر الوجود في الميراث في الميراث  
غير متناهية في جانب الميراث

انما ينبغي في الميراث في الميراث  
بالزمان والميراث في الميراث

عبد من الميراث في الميراث  
هم الميراث في الميراث

انما الميراث في الميراث  
انما الميراث في الميراث

انما الميراث في الميراث  
انما الميراث في الميراث

انما الميراث في الميراث  
انما الميراث في الميراث

انما الميراث في الميراث  
انما الميراث في الميراث

هذا هو الميراث في الميراث  
انما الميراث في الميراث  
انما الميراث في الميراث  
انما الميراث في الميراث





















حتى لم يتردد وقوع الطرقات المواقف لا يلزمها الخروج والا لا يتكلم من الا وقد مطلقا . . . وهو سلب الضرر  
 على الطرفين كقولنا انسان ذهب فان الكتاب له عدم الكتاب له ليس بضروري . . . وهو سلب الضرر عن الضرر  
 كقولنا ان حادثة فان الطرقة ضرورية الى السار وعدمها ليس بضرورية الى الفاعل انما تترام مطلقا . . . وهو ضرورة  
 اقتضاء الذات عدم الوجود للآخر . . . وهو قول الغائب لمن دون اقبل . . . وهو ما يطلب به الفعل من الفاعل  
 الحاضر ولم يتردد في بيان الامر بالقياس لان حصوله بالصيغة المخصوصة دون الاطلاق في الامر العاين . . .  
 وهو الذي لا يوجد في العقل العبر ما دام ممتنع . . . وهو الماهية بغير الذات . . . وهو عدم وقوع مكره في الالة . . . ان  
 تنفي بالضرورة كالمكره . . . ان يشهد رجلان في شئ ولم يبد كتراسيه المكرك ان كانا جارين لا يجوز وطئهما وان كانت  
 دارا بغير ان هذا ان قيل . . . بهم الامر قالوا بالنقض لئلا على اسامته على فرامته وكذا في النجاسة وهم الذين  
 خرجوا على علي روعه عند التكليم كقولهم وهم اثني عشر الف رجل كانوا اهل صلوة وصيام وفيهم قال النبي  
 عفا احدكم صلوة في جنب صلواتهم وصوم في جنب صومهم وكن لم يخافوا بانهم لم اقبلهم . . . بالضرورة . . .  
 تركوا القلب بالضرورة في الوقت والساعة فيه . . . هو الفرق بين البيع بظهور الكثرة واعيانا وصغارا . . . بذكر الكثرة  
 للعبد بالثبات من غير اشتراط اياه من عقاب العرة على طرفي العاين . . . تحقق الوجود العيان من رتبة الزاينة  
 جردا من الناطق . . . بعد الفاح لجميع العوالم الالهية والكونية العقلية والجزئية وهو كتاب جامع لأكتب  
 الالهية والكونية فمن حيث روحه وعقله ككتاب عقلي سمي بام الكتاب ومن حيث قلبه كتاب النوح للخلق وهو  
 حيث فخر كتاب الخ والانيات وهو المعنى المكره المرفوع المظفر الذي لا يستحق ولا يدرك اسرارها الا انظر في  
 من الطب الظلمانية فنسب العقل الاقل الى العالم الكبير وحقايقه بعينها نسبة الروح الانسانية الى البدن  
 وقوله وان انت الكيفية قلب العالم الكبير بحال النفس الناطقة قلب الانسان ولذا كرسى عالم الانسان الكبير . . . قد يقال  
 على الظاهر الذي ليس به نسبة خارج نظامه لولا نظامه وقد يقال على فعل الحكم اعراضا الكلام الانساني والاشياء  
 ايضا ايجابا الذي يكمنه باقعة ومدة . . . كونه الخاطئة لا ينطبق اجزاءه المفروضة على جميع الاوضاع



[illegible][illegible]



[illegible]

سكونهم فيكون كثرًا - القول - محمد بنان سمعان العتيبي قال انفق على صوم الانسان وروى الله عنه  
 في علي في اربعة ايام من خمسين سنة في هاشم بنان - النبأ - عبد الله بن ابي ابي القاسم المذاهب  
 وهو بالاضافة خمسة - وجه تكبير الكلام باطل احكام الجواز والتميز كقولهم في صوم والتميز كقولهم  
 اجتمع في قوله من الصوم من التاميز بذكر الكلام في صوم كقولهم في صوم والتميز كقولهم  
 الشكر او الشكر او العمل او في قوله من التاميز بذكر الكلام في صوم كقولهم في صوم والتميز كقولهم  
 وكذا التاميز في حق التاميز والتاميز في حق التاميز - في قوله من التاميز بذكر الكلام في صوم كقولهم في صوم والتميز كقولهم  
 ومثناه في قوله من التاميز بذكر الكلام في صوم كقولهم في صوم والتميز كقولهم  
 باسكون مثل سكون التاميز في حق التاميز بذكر الكلام في صوم كقولهم في صوم والتميز كقولهم  
 في قوله من التاميز بذكر الكلام في صوم كقولهم في صوم والتميز كقولهم  
 وبه التاميز في قوله من التاميز بذكر الكلام في صوم كقولهم في صوم والتميز كقولهم  
 بينا وبين قوله من التاميز بذكر الكلام في صوم كقولهم في صوم والتميز كقولهم  
 في قوله من التاميز بذكر الكلام في صوم كقولهم في صوم والتميز كقولهم  
 فالبيع في قوله من التاميز بذكر الكلام في صوم كقولهم في صوم والتميز كقولهم  
 بالوجه في قوله من التاميز بذكر الكلام في صوم كقولهم في صوم والتميز كقولهم  
 بينا وبين قوله من التاميز بذكر الكلام في صوم كقولهم في صوم والتميز كقولهم  
 فثبت الدين في قوله من التاميز بذكر الكلام في صوم كقولهم في صوم والتميز كقولهم  
 ناجر شيئا فلا يجوز له بيعه عيبا وبه من المستقر في اكثر من العبد مستقر في الاثبات عن الدين في الدين  
 وهو المستقر الذي يشره ضمان عن ضرورة ولا يغير كانه في الوجود بلان يقول الراجح في قوله من التاميز كقولهم  
 في الفاضل ولا يغير في حقيقة شدة عاذاك وهو نوع من الغل - الصلوات في قوله من التاميز كقولهم











[illegible][illegible]

المطبعة المطبوع في دار الكتب  
الملكوتية في القاهرة



والتسبيح والتهليل والحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله  
الطاهرين الطيبين الطيّبين الطاهرين  
الطيبين الطاهرين الطيبين الطاهرين  
الطيبين الطاهرين الطيبين الطاهرين  
الطيبين الطاهرين الطيبين الطاهرين





مستعدا للوجود متعلقا بغير اختيار وسير له كما لا يوجد لا بد التعلق على أكثر لا تعلق له بغيره ليست موجودة  
 كالشغل والنجاسة وقد انكره قوم نافية من الشك والنجاسه واجازة قوم من مقتضيه تقييد الوجود الاصل  
 فيه فلو ان لم يكن قسما كذا الوارد باليك من هو مستعد للنجاسة لا يملك التعلق بالواقع وهو الشك بما عند  
 الله تعالى والى غير ذلك في ايدي الناس من اقامة التيقن مقامه في الشك من يكره هو المرجع الى الله تعالى  
 تعلق عقول الصالحين من القلب ثم القيام بخلق جود الوفاء وهو توفيق العزم بخلاف ما يورد عند قال  
 ابن جنيس في التوبة النصوح من التوبة كاستغفار باللسان والاقلاع بالبدن والامتناع عما لا يعود  
 وما لو ان من يظفر بالعبودية والتمسها اقل من ستة اشهر في هو الخبز النابت على الارض في يوم البسطة  
 من اكلهم على الكذب في يوم السماء التي يكون له اكلها على سبيل التبع لغيره ومرت اخبر ناكيد ومعدى  
 بدل وعطف بيان وعطف بحروف التوبة وهو طلب مودة الاقارب بما يوجب له مودتهم كونه كثر  
 توبة وجران يربى فيهم بكماله خلافا لظاهره ومثل ان يقول في جواب ما من اياكم وهو يربى بها من  
 المستغفرين في يوم يوسع الله الشكر في شدة فلا فضل في الاماء وهو حيث حاصلة التوبة  
 العنيفة بها يفتن على امور ينبغي ان مقدم ومن كالتفاني مع الكفر اذا كانا من على ضعف المسلمين  
 في الاله الجرم في التوبة مطلقا التوبة في الشريعة فمعد التمسيد الظاهر واستمرارية التوبة فاما  
 الحروف باب حارة فصل في التوبة وهو خذلق الله والنور في من نور ليس في عرفه فينقل الى الفعل في  
 انهم يسئل العاقبة في يوم يوسع الله الشكر في شدة فلا فضل في الاماء وهو حيث حاصلة التوبة  
 وينقل الى فعله في يوم يوسع الله الشكر في شدة فلا فضل في الاماء وهو حيث حاصلة التوبة  
 والخطية والزيادة في يوم يوسع الله الشكر في شدة فلا فضل في الاماء وهو حيث حاصلة التوبة  
 الجيم - الا ان في يوم يوسع الله الشكر في شدة فلا فضل في الاماء وهو حيث حاصلة التوبة  
 والقرآن جسد يتقلب تارة رجلا وتارة امرأة في يوم يوسع الله الشكر في شدة فلا فضل في الاماء وهو حيث حاصلة التوبة

في الدنيا ما لا يدرك من هذه وهذا لا يسبر وكثيرا ما تفتن في الدنيا وتتركها لا تتركها بعد التفتن يوم  
 جاز من عالمها في الدنيا في الدنيا ما لا يدرك من هذه وهذا لا يسبر وكثيرا ما تفتن في الدنيا وتتركها لا تتركها بعد التفتن يوم  
 خفت الخلة بالحارة وخفت النار بالشراب - الباء - وهو حيث حاصلة التوبة العنيفة بها يفتن على  
 من يفتن في الدنيا ما لا يدرك من هذه وهذا لا يسبر وكثيرا ما تفتن في الدنيا وتتركها لا تتركها بعد التفتن يوم  
 الاكثر من عالمها في الدنيا في الدنيا ما لا يدرك من هذه وهذا لا يسبر وكثيرا ما تفتن في الدنيا وتتركها لا تتركها بعد التفتن يوم  
 المعنوية اشارة فالواحدة مستحسنة مركبة من حروف واصوات محدودة فيكون في جسم من يربى بها من  
 الاخرة والمعدى في الدنيا ما لا يدرك من هذه وهذا لا يسبر وكثيرا ما تفتن في الدنيا وتتركها لا تتركها بعد التفتن يوم  
 الجبر ساء عند العبد في الدنيا ما لا يدرك من هذه وهذا لا يسبر وكثيرا ما تفتن في الدنيا وتتركها لا تتركها بعد التفتن يوم  
 وخالفه لا تشبث في الدنيا ما لا يدرك من هذه وهذا لا يسبر وكثيرا ما تفتن في الدنيا وتتركها لا تتركها بعد التفتن يوم  
 في الماضي فليكن الشئ في الدنيا ما لا يدرك من هذه وهذا لا يسبر وكثيرا ما تفتن في الدنيا وتتركها لا تتركها بعد التفتن يوم  
 وهو لا يترك في الدنيا ما لا يدرك من هذه وهذا لا يسبر وكثيرا ما تفتن في الدنيا وتتركها لا تتركها بعد التفتن يوم  
 ان يولد بالتوبة معناه الخفية او الخفية في الدنيا ما لا يدرك من هذه وهذا لا يسبر وكثيرا ما تفتن في الدنيا وتتركها لا تتركها بعد التفتن يوم  
 ونحو الغرض من التوبة الخفية في الدنيا ما لا يدرك من هذه وهذا لا يسبر وكثيرا ما تفتن في الدنيا وتتركها لا تتركها بعد التفتن يوم  
 عرفه في يوم يوسع الله الشكر في شدة فلا فضل في الاماء وهو حيث حاصلة التوبة  
 وتقربها الى الله سبحانه وتعالى في الدنيا ما لا يدرك من هذه وهذا لا يسبر وكثيرا ما تفتن في الدنيا وتتركها لا تتركها بعد التفتن يوم  
 فيكون في يوم يوسع الله الشكر في شدة فلا فضل في الاماء وهو حيث حاصلة التوبة  
 اجمالا في غاية العقوبة في يوم يوسع الله الشكر في شدة فلا فضل في الاماء وهو حيث حاصلة التوبة  
 ثواب الغفران في يوم يوسع الله الشكر في شدة فلا فضل في الاماء وهو حيث حاصلة التوبة  
 استاجره في يوم يوسع الله الشكر في شدة فلا فضل في الاماء وهو حيث حاصلة التوبة









الذي بالنسبة الى الانسان - هو اختلاف العقول بحيث يخرج ان العقل الانساني لا يتناول على جميع  
العقل الانساني وبعده في يوسف كان حاصل في اكثر الساعات فاضى فادونه فغير مطبوع - وهو كقول  
محمود بن محمد بن كزاد على الترتيب فيها - وهو اصحاب عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن الحسين  
قالوا لا ادعج شمس على طين مدمج في آدم ثم ثبت في الانبياء ولا يبره حتى انتهت الى غير ذلك من اولاده  
الثلاثة ثم في عبد الله هذا - والاول - ما هي اذ وجد في الانبياء فكانت لافي موضع وهو مخفي في حنة  
حيث في صورة جسم ونفس ومقل لا امان بكونه مجردا او غير مجرد فالاول امان لا يتناول بالبدن مقل  
النفس والاشياء بل يتناول بالاولى والعقل والثاني النفس والثاني من الزبد وهو ان يكون غير مجرد امان بكونه مركبا  
اولا والاول الجسم والثاني اما لا او على الاول في الصورة والثاني في الهيئة هذه اخصية الجوهرية في  
اصطلاح اهل الله بالنفس الروحاني والهيولى في المحنة وما سبق من اصدار موجودات الوجودات بالكلية  
الالهية فادعج كل لو كان الوجودات في النسخة التي قبل ان تنسخ كلمات دينية ولو جئت اين  
مودة واسماء الجوهر بنسب في البنية وروحاني كما عقود وانفس المودة والى بسبب جسداني كانه جسم  
والى مركب في العقل دون الخارج كالهية الجوهرية المركزية من الجنس والفصل كوالى مركب منها كالمواد التي  
تكون صفة من مبدء اقل قوة ما ينبغي لا يعوض من نقصه ولو كانت من غير اهل او من اهل المعرفة ينبغي  
او الخوف لا يكون خودا بكونه خورصة او من صفة الانتفاع من اللزوم والاعتماد - المار به وهو الاعتماد  
الحق - وهو اعتماد الله على خلق ما هو عليه واخره هو اعليه بالانجيل فيكون بالاعتماد وهو بسبب شمس والجوهر  
عنه شبه في الاذهن - وهو عدم العلم عما من شأن ان يكون علما - وهو غير اعتمد  
جاذم غير مقابله للواقع - اصحاب جهم بن صفوان قالوا لا فرق للعبد اصلا بين شدة ولا بوسة بل هو  
نفسه الجاهلات والهة والتدني في ان بعد خور اهل الله لا يتصور وجوده سبحانه

وهو قوة علمية. يخبر بها الآخر عن الواقع من شأنه حفظ ما يدركه الوهم من العادة الخيرية فيه حارة  
لهم كالتحليل في الشئ كـ ما يكون مسبوقا بالعدم وبشيء حدوثا زمانيا وقد يميز عن حدوثه بالحدوث  
أي الغير بشيء حدوثا زمانيا ظاهرة في شيء وباهمية المستقبل وفي الاصطلاح ما يبين هيئة العالم والمفسر  
لحقا فخر به ذكرا قائما أو معنى فخر به في الذوق قائما وإحاطة عند الحق بغيره على القلب من غير تشعشع ولا جملنة  
ولا كسب من طرف أو من دون وفيها بساطة أو حبيبة ونزود صفا بغير صفات النفس سواها يعقب  
اشتراكها في ذاتها وما ومار محال بشيء متواليا فالأحوال مواهب والتمام مكاسب والأحوال بآية من غير أن يكون لها  
تخصيص بغير الجود. - بها إلى لا يتكدره والخالع ما دام موجودا غالبا نحو ذبا بكونه عطفيا -  
مخلاف ذلك في - وهو أحد بين حايظ وهو من أصحاب السقام قالوا للعالم الهان قديم هو الله في وحدته  
هو المسيح والمسيح هو الذي تجايب الناس في الآخرة وهو المراد بقوله تع وجاء ذلك والمكدر صفا أو هو  
بأي في قلل من الزمان وهو الذي يقولون إن الله خلق آدم على صورته - صاحب أبي الحارث خالق الآيات  
في القدر أي يكون أصلا العباد مخلوقا شاع وفي كون الاستقامة قبل النقص - الجيم - في اللغة القصد  
أي التميز المعظم وفي الشئ قصد ليت المتوخى بصفة مخصوصة في وقت مخصوصه سري في مخصوصة -  
في اللغة المنع وفي الاصطلاح منع شخصه عن غيره نفاذ تفرق توقي لا يصلي لنفسه ويرقي وجنوده في اللغة المنع  
وفي الاصطلاح منع شخصه من غير ممان أبا إلى أو لبعضه بوجود شخص آخر وسبق الأول حجب حرمان  
والثاني حجب نقصان - كلما سهر مطلوبك وهو عند أهل الحق انطباع الصور الكونية في العبد الثانية  
لشبهه لخلق الحق - وهو التي والخيرة أو الثانية للأدركان الكيفية في كذا الذات لعدم شذوذها في جواب لا يمنع  
في حق الغير بذا - أو لا تفعل بغيره في وجود الشيء بعد عدمه - هو كون الشيء منتقرا في وجوده  
أي الغير حدوثه - هو كون الشيء مسبوقا بالعدم سببا زمانيا والأدرك مطلقا من الثاني حدوثه وهو الحكم  
لحكمه كالتنزه من العلوية وغيره - من مسائل الألف من البادوي إلى المطالب وبما يدركه الحكم وها في مراتب









الواقع اليه حقيقة جوهرية لا يدور بها وجه لا فصيل من حيوانية اذ ثبت في قاعها اي حيزها والى انما في العقل  
هذا الوجهية الى الصفة كقوى العلة لا العنانية وفي الاصطلاح من اجله السقوط فيها وضعت في اصطلاح  
النحاطب احسن من هذا الجواز الذي سمي فيها وضع في اصطلاح الخضر اصطلاح بالنحاطب اطلق لصلوة اذا  
سئل الخاطب الخاطب بصرف الشوق في الاعتناء فانما كثر تحارفاً لكون الاعتناء غير ما وضعت عنه  
في اصطلاح الشيء لانها في اصطلاح الشيء وضعت لتركها في خصوصية مع ترك موضوع الاعتناء في اصطلاح  
المتنوع **حيز** ما به الشيء هو كذا في ان الناحية للاسان خلاف مثل الفاضل والخاص ما يكلم منقود  
الانسان بدون وقد يقال ان ما به الشيء هو باعتبار حقيقة وباعتبار شققة حيز في قطع النظر  
عنه كراهية **سنة** استدل بها العقل اليما هو فاعلم عند انكمن كقود المؤمن اثبت انه العقل بخلاف  
تفاهر صاحب فاقا لتقوم بسنة **سنة** عيان عن فناء العبد في الحق والبقاء به على كذا وشروطه او  
حالا لاعلم انقطاعه كذا فاعلم ان علم اليقين فاذا عاين الملايكة فهو غير اليقين فاذا اذ انما في  
حق اليقين وفي علم اليقين فظاهر الشريعة وعنده اليقين الاخر في اوحى اليقين المناهضة في **سنة**  
وبما انزلة الاحدية الجاهل بحسب الخفايا وبسنة حرة الطبع وحضر الوجود **سنة** في ثبات الذات وسما  
لانها صان بغيرتها الانسان بمقتضى معنى **سنة** في الذات مع التعيين في قول وهو الاسم الاعظم عند  
هو طلبه نسام وتعيم ان الغضب انما لم يفرج عن الشدة في الحال وجعل اليقين والحق في نظر  
فقد **سنة** اسم حيز كذا وضع واليقي الحق في الذات حقيقة ويستعمل في الصدق والحق ايضا يقال  
قوله في اصدق كقول **سنة** الحاف **سنة** علم بحث في حيزها في الاشياء على ما به في الوجود بقدر  
الحا في البشدة في علم نظري غير ان العلم ايضا هو الحق من الحق العقلية العلية التي سخرت من الخبرة  
لكن ما في هذا من البشدة والبداهة التي من تدبرها **سنة** علم بحث في احوال الوجود ان الخارجة المجردة عن  
للادة التي لا يتقدمها واخبارنا وفيه **سنة** اصم خفايا في انباء على ما به عليه والعمل مستفاد ولا انتمت

2111



Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, showing dense cursive writing on aged paper.





هو السد بعد هذه وهو المسمى بالبر والواجب والاشقان فصل في ما يزيل حجب  
 الشهادة والنزاهة يحذف الحرف الثاني الساكن وحذف الثاني الساكن كحذف السين مستعمل وحذف الفاء في بيتي مشنان  
 فينقل الى فعلين ويتغير الاسم الزائد في البيت اذا بسكو الواصلين من بسكو ذلك الحرف واليسر  
 فعله وما لا يفتقر بشيء من المنقول بل يدخل نقصان محجب مع بقائه المنقول وهو متولد للجدولة لا غير  
 وهو لا يظن ان المنقول الذي يفتقر على الاخر كما وضع حرفه من على سواد العراق كجاء في القاموس وهو فيهما  
 وهو حذف الهمزة من متاعيل لبيت فاعيل فينقل الى مستعملين وبيت اخرهم وهو حذف الهمزة  
 النون من متاعيل لبيت فاعيل فينقل الى مستعملين وبيت اخرهم وهو حذف الهمزة والواو من متاعيل  
 بيتي مشنان الثاني وحذف الذال لبيت مستعمل فينقل الى مستعملين وبيت اخرهم وهو حذف النون  
 بسبب توقع مكرره في المستقبل يكون تارة بكسر الجايم من العبد وتارة بفتح جلا الله وحينئذ وحشبه  
 الانبياء من هذا الغيب في قوله تعالى لا شيء يستعبدكم فاعلموا ان الله لا يفتقر الى شيء من الخلق  
 بعينه من البسط فان قوله المراجعة بسوطه للمعالي الشادة والغيب وكذلك قوله الروحانية الخلاء  
 في قوله لا شيء يستعبدكم وهو عند ذلك هو الذي به ينقل الانعام طولاً لا عرضاً وعمقاً وتابته  
 ان هذه اسمان اقدم واسمها المنطقه التي هي غير مستقلة الوجود على هذه الحكايات والنايات والخرافات المتبادر عندهم  
 فان المنطقه عندهم تامة الخلق وبنات السطح وبنات الجسم النعيمي وانما المتكلمون فقد اثبت طائفة منهم  
 خطأ وهي مستقلة حيث ذهب ايمان الجواهر الفردة بانها في الطول فيحصل منها خلق والخلق منها خلق  
 في العزم فيحصل منها سطح والسطح منها خلق في العزم فيحصل الجسم والخلق والسطح منها خلق جواهره  
 لا يماز لان الشان من الجواهر لا يكون واحداً وهو قائل متوهم من مقتضات مقبولة او مقنونة من  
 تشخيص معتقد في الزمان من ان غيب النفس فيما بينهم من اسود معاشهم ومعادهم كما يفعل الخطباء والوعاظ

واحد من خطباء الجاهل الذين قالوا لان انبياء اولي الخطية نبي وهو كما يستحقون بشارة التوراة والنجيم  
 على انبياءهم قالوا الحق فيهم والاشارة الامم وهو ما ليس له شأن في قصده وهو عند صاحبه سقوط حوائثه  
 مع اذا حصل من اجتهاد بعينه شبيهة في العقول من حيث لا يأتى الحق على ولا يؤخذ بحذو قعاص ولم يبعد قدراً  
 في حق العباد مع وجوب ضمان العبد وان وجوبه بالدين كما لا يرد في شحها فله عيدا او جزيائاً فاذا لم يزل  
 او عرفاً فاما جازاً واما جزيائاً كما لا يرد في شحها فله عيدا او جزيائاً فاذا لم يزل  
 في غير العبد لا ياتى الا بالظلم كبر السوء فاعلموا انهم من الغر في الخرافات والاسرار خفية بالنسبة  
 كمن الخلفاء باسم آخر معروف به كالمطارد واليتيم وكلان فعل كل منهما وان كان يشبه فعل السارق  
 في بطلان ان دقام لا يلحق في اصطلاح اصحابه وسر لطيفه زمانية سود عترة الروح بالخلق فلا يحصل  
 بالفعل الا بعد غلبة الزوار وان الزبانية يكون واسطة بين الروح والخرقة في قبول خلقه من التوبة  
 والافقة الغيب التي هي الروح الساطم وهو البعد المظنور عند افلاطون والغفاء الموهوم عند  
 المتكلمين ايا الغفاء الذي يشبه الوهم ويؤدرك من الجسم المحيط الجسم كالمغضاء والشغل بالماء او كالمواري في خلق  
 الكثرة فلهذا الغنى الموهوم هو الشان الذي من شأنه ان يحصل في الجسم فيكون خزانة عندهم وهذا الاعتبار  
 يحصلون حيزاً للجسم وباعتبار فرائده عن شغل الجسم لانه يجعلون خلاء فاعلموا عندهم هو هذا الفراغ  
 ح فبدان لا يشغل شاعل من الاجسام فيكون كالماء فيخلق لان الفراغ الموهوم ليس موجود في الخارج بل  
 هو موجود عندهم انه موجود لكان بعد منطوقاً وهم لا يتولون به والحكايا فاهيون على امتناع الخلاء  
 والمتكلمين على المكان وما وراء الحد طبعاً بعد لاشارة لا بعباد بالحدود وقابل للزيادة والنقصان لانه لا شيء  
 منفس فلا يكون خلاء باحد المتكلمين بل الخلاء انما يلزم من وجود الخوا ويرجع عدم الخلق في غير مكان خلو  
 محاذرة السطح الحق حسب لا احد ولا مكانه في السطح ومن غلق الرجل البصر على مسكونه بلا مانع وطرد























بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

*(Faint handwritten notes at the bottom right corner)*







1.  $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Urdu, written on aged paper. The text is arranged in several lines, sloping downwards from left to right. The ink is dark, and the paper shows signs of wear and discoloration.



[illegible]





























عز وجل الخوف والرجاء فانظر العارف كالخوف المستأنف والغرق في زمان الخوف والرجاء في زمان  
 مستأنف مكره او مجرب في القبط والسبط بامر جاهرة الوقت يغلب على قلب العارف من واد وغيره في القبط في  
 العرف حذو في انفس اسكان مثله يا وما على اهل البيت معارفه في وقت مفرجاً وهو ما يكون منطلق الادم  
 في العارف والمعارف في الاجل في زمان الحيات وهو الذي يتبع على القدم وهم لا يعلمون في زمان مفرجاً  
 وهو فصل في حقوق الوقح احتجاً ما تقدر به سلاح او ما في غير السلاج في فخر بين الاجزاء كالحدود  
 من الخشب والحجر والناو هذا عند في حبيته وروعه ما وعندنا في خربة قعدا بالانطق البنيوي في ان  
 عظيم او خشب عظيم في زمان الحيات كحافر البيرة وواضح الحجة غير مكره في زمان مفرجاً  
 الذي لا يكون وجوده من غيرة هو القديم بالذات ويطلق القديم على الوجود الذي ليس وجوده مسوقاً بالعدم وهو القديم  
 بالزمان والقديم بالذات في زمان الحديث بالذات وهو الذي يكون وجوده من غيرة كان القديم بالزمان في زمان الحديث  
 بالزمان وهو الذي ليس على وجوده سقار زماناً وكل قديم بالذات قديم بالزمان وليس كل قديم بالزمان  
 قديم بالذات فالقديم بالذات اخف من القديم بالزمان فيكون الحادث بالذات اعم من الحادث بالزمان في مقابل  
 لا يتم الاخر اعم من مقابل الاعم وتنبه الاعم من شئ مطلقاً اخف من تنبه الاخر فيسبى القديم ما لا ابتدا  
 لوجوده الحادث والحادث ما يكون كذا في زمان الوجود هو الثابت والعدم ضد  
 غير محتاج الى الغير وهو كمنزلة في غير معين في العدم بها الصفة التي يمكن توطئها من الفعل  
 وذكره بالادارة علة عن ادنا في يمكن بها الامور من اداء ما لمزمه بدياً كان او مالياً وهذا النوع  
 من القدرة شرط في حكم كذا امر احتراز عن تشكيل ما ليس في الوضوح ما يوجب البسطة في الاداء  
 ومن ابدية على القدرة المحركة في بدو حيز القوة في زمان الحيات في البسطة بخلاف الاول في ان لا يثبت بها  
 الامكان وشرط هذه القدرة في الواجبات المادية وفي البدنية لان ادائها انشئ على انفس من البدنية  
 لان لا لا شغف في الرجوع في زمان من القدرة في الحكم ان المكنة شرط في وقت توقف اصل التشكيل عليها

هذا هو القديم بالزمان وهو الذي يكون وجوده من غيرة كان القديم بالزمان في زمان الحديث بالزمان وهو الذي ليس على وجوده سقار زماناً وكل قديم بالذات قديم بالزمان وليس كل قديم بالزمان قديم بالذات فالقديم بالذات اخف من القديم بالزمان فيكون الحادث بالذات اعم من الحادث بالزمان في مقابل لا يتم الاخر اعم من مقابل الاعم وتنبه الاعم من شئ مطلقاً اخف من تنبه الاخر فيسبى القديم ما لا ابتدا لوجوده الحادث والحادث ما يكون كذا في زمان الوجود هو الثابت والعدم ضد غير محتاج الى الغير وهو كمنزلة في غير معين في العدم بها الصفة التي يمكن توطئها من الفعل وذكره بالادارة علة عن ادنا في يمكن بها الامور من اداء ما لمزمه بدياً كان او مالياً وهذا النوع من القدرة شرط في حكم كذا امر احتراز عن تشكيل ما ليس في الوضوح ما يوجب البسطة في الاداء ومن ابدية على القدرة المحركة في بدو حيز القوة في زمان الحيات في البسطة بخلاف الاول في ان لا يثبت بها الامكان وشرط هذه القدرة في الواجبات المادية وفي البدنية لان ادائها انشئ على انفس من البدنية لان لا لا شغف في الرجوع في زمان من القدرة في الحكم ان المكنة شرط في وقت توقف اصل التشكيل عليها

في زمان مفرجاً وهو الذي يتبع على القدم وهم لا يعلمون في زمان مفرجاً وهو فصل في حقوق الوقح احتجاً ما تقدر به سلاح او ما في غير السلاج في فخر بين الاجزاء كالحدود من الخشب والحجر والناو هذا عند في حبيته وروعه ما وعندنا في خربة قعدا بالانطق البنيوي في ان عظيم او خشب عظيم في زمان الحيات كحافر البيرة وواضح الحجة غير مكره في زمان مفرجاً الذي لا يكون وجوده من غيرة هو القديم بالذات ويطلق القديم على الوجود الذي ليس وجوده مسوقاً بالعدم وهو القديم بالزمان والقديم بالذات في زمان الحديث بالذات وهو الذي يكون وجوده من غيرة كان القديم بالزمان في زمان الحديث بالزمان وهو الذي ليس على وجوده سقار زماناً وكل قديم بالذات قديم بالزمان وليس كل قديم بالزمان قديم بالذات فالقديم بالذات اخف من القديم بالزمان فيكون الحادث بالذات اعم من الحادث بالزمان في مقابل لا يتم الاخر اعم من مقابل الاعم وتنبه الاعم من شئ مطلقاً اخف من تنبه الاخر فيسبى القديم ما لا ابتدا لوجوده الحادث والحادث ما يكون كذا في زمان الوجود هو الثابت والعدم ضد غير محتاج الى الغير وهو كمنزلة في غير معين في العدم بها الصفة التي يمكن توطئها من الفعل وذكره بالادارة علة عن ادنا في يمكن بها الامور من اداء ما لمزمه بدياً كان او مالياً وهذا النوع من القدرة شرط في حكم كذا امر احتراز عن تشكيل ما ليس في الوضوح ما يوجب البسطة في الاداء ومن ابدية على القدرة المحركة في بدو حيز القوة في زمان الحيات في البسطة بخلاف الاول في ان لا يثبت بها الامكان وشرط هذه القدرة في الواجبات المادية وفي البدنية لان ادائها انشئ على انفس من البدنية لان لا لا شغف في الرجوع في زمان من القدرة في الحكم ان المكنة شرط في وقت توقف اصل التشكيل عليها





خارجي جعلت لاعتقاد لا غيره فلو ان هذا المذهب لم يكن بشي وحده فيه ويستلزم لا بد من مقصود والناظر في مقصود  
 عليه كونه في التعريف من البناء والخبر انما زيد قائم وبين التعريف والاعتقاد نحو ما ضربت الاذن في التعريف والعرف حذف  
 سلكي السبب الخلف ثم اسكن متحرك مثل اسكن فون فالملزني واسكن فون ناي لبي فاعلم ان سبب مقصود  
 وهو المصير في العصب يعني هو حذف الميم من مغلغلين واسكن فون لبي فاعلم ان سبب مقصود في مقصود  
 وهو ان يقول بالاعتقاد انما هو المذهب في حقيقته فليس هو المذهب في حقيقته بل هو المذهب في حقيقته  
 هو التي حقيقته واسماها المذهب في حقيقته فقط كقولنا كذا انسان جليل بالضرورة فان معناه ليس ان  
 الجليل هو ان الانسان فاعلم ان كونه كذا من الانسان كذا في حقيقته بل ان كونه كذا من الانسان كذا في حقيقته  
 الانسان كذا في حقيقته كونه كذا من الانسان كذا في حقيقته بل ان كونه كذا من الانسان كذا في حقيقته  
 الجليل هو الانسان وسبب ما اعتقد ان كذا كذا في حقيقته بل ان كونه كذا من الانسان كذا في حقيقته  
 فقيه ومن حيث احتمالا العدد وكذا في حقيقته بل ان كونه كذا من الانسان كذا في حقيقته  
 مقصود ومن حيث يحصل من الدليل نتيجة ومن حيث يقع العلم وبما لا من مثله فالذات والحوادث والاعتقاد  
 العبراء باختلاف الاعتقاد في حقيقته وبما لا من مثله فالذات والحوادث والاعتقاد  
 بنوع الجود نوع وهو غير جائز فاعلم ان كونه كذا من الانسان كذا في حقيقته بل ان كونه كذا من الانسان كذا في حقيقته  
 كونه كذا في حقيقته فاعلم ان كونه كذا من الانسان كذا في حقيقته بل ان كونه كذا من الانسان كذا في حقيقته  
 يقال ان كذا في حقيقته فاعلم ان كونه كذا من الانسان كذا في حقيقته بل ان كونه كذا من الانسان كذا في حقيقته  
 الجارية في الان كذا في حقيقته فاعلم ان كونه كذا من الانسان كذا في حقيقته بل ان كونه كذا من الانسان كذا في حقيقته  
 الذي كذا في حقيقته فاعلم ان كونه كذا من الانسان كذا في حقيقته بل ان كونه كذا من الانسان كذا في حقيقته  
 كذا في حقيقته فاعلم ان كونه كذا من الانسان كذا في حقيقته بل ان كونه كذا من الانسان كذا في حقيقته  
 البه وهو غير معتاد الوعد الذي هو موضح نظر الحق في كذا زمان اعطاه العلم الاعظم من لاد وهو يسير في كذا

[illegible][illegible]





شيء القوة الشفوية وباعتبار شيئا من القوة الفكرية ثم انما لا يراد به القوة العقلية  
 نعم القوة العقلية على ما ذكرنا الاعضاء عند انقسام حصة العقلية او معروضة في الدنيا في ان هذا على الترتيب طلبا  
 لتفصيل الشئ المستند عند المدرك سواء كان ذلك الشئ ناهيا عن الشئ الذي في نفس الامر او ضار به في قوة شئها انية  
 وان هذا على الترتيب طلبا لدفع الشئ المتأخر عند المدرك ضار كان في نفس الامر او ناهيا عنه في قوة عصبية  
 وهي التي صنعت السموات والارضين والنبات والحيوان والجمادات والانس والجن على ما يفتقر القوة العقلية  
 ومن قوة روحانية غير حادثة في الجسم عند التفكير في شئ من القوة العقلية من انما هو انذاره  
 من قوة جسيمة فيصير جوابا للقوة العقلية في شئ من القوى الغيبية وهو الحافظة للمعاني والادراك  
 طرحتها القوة العقلية كما ذكرنا انما لا يراد به القوة العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 العقلية فاعتبار ادراكها في القوة العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 وباعتبار شئها في القوة العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 من هو القوة العقلية في القوة العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 ما لم يزل العقل في القوة العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 العبادة كما هو من القوة العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 نفوسنا ان نصيب صوم رمضان لا يمتنع ولكن هذا نصيب من ما يمتنع من القوة العقلية في شئ من القوى العقلية  
 الوصف في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 حيث شئنا ان نصيب من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 والمنسوبة اليها من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 ما يمكن من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 مستغنى ولا مستغنى عنه في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية

هذا هو الحق في القوة العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية

ويعتبر العقل في القوة العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 لان العقل في القوة العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 المذكور في العقل في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 خفي وهو ما يمكن من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 فاما خفي لان العقل في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 برائة العقل في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 جسم في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 ونفوس في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 مذكور في العقل في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 بالفعل وهو الذي يمتنع من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 بوجه من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 اذ لا يمتنع من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 فلا يصدق العقل في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 يوجد هو في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 الدواعي العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 في مستقبل الزمان في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 وبكفر عينا في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية  
 الدنيا في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية

هذا هو الحق في القوة العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية في شئ من القوى العقلية





حسب عدم مطابقة الواقع وقبوله هو اخبار لا ما عليه الخبر عنه

في وسط نقطة جيب الخلوخ الحاصية من ايد سواد تر من برصا الفتح للاعوض فانكلم هو اقل اذ ساد فتح بيخير

لَا تَقْرَأُ فِي هَٰذَا الْكِتَابِ شَيْئًا مِنْهُ حَتَّى تُنَادِيَ بِالنَّاصِرِ ۚ إِنَّهُ يُبَدِّلُ الْكَلِمَٰتَ ۚ

فصل الغرض والاستعداد به أو لونه فيكون لنا فصلاً فانه مسئلة بغيره وهو محذور في ظهوره ومخالفي للعادة

من قبل شخص غير معادد للدعوى البتة فلا يمكن مقرونا بالابان والعمل الصالح يكون مستدراجا وما يكون مقرونا

[illegible]

بانه کسب کردن مشرقاتی جلیب نفع اودفع فخر النسب و در خبط غلبه بقدر الایع من الصوف باشد

الذوق وسط وهو غير لذائذ من الأبرصم حذف الحرف الساكن المحرك كحذف ناله منصرف لا يبنى نحو

فَيَسْتَلِ بِأَمْرِهِ لِيُجِيبَ مَكْرَهُكُمْ إِنَّكُمْ فِي عِندِ اللَّهِ مُرْتَبِطُونَ

تسببوا شيباً كثيفاً في القشرة الخارجية للجلد وبهذه الاطعمة والشراب يورثون الخبيثة والاصابة

فحينئذ جردوا وشهدوا : و هو ابو القاسم خذ بن الحسين كان من معتزلة بغداد قالوا فضل الرب واقم

بغير ابدية ولا غير نفس ولا غير الالهية ان يعبر - ثم قد انكسر الماداة الاصلية للظاهرة

وہر کوئی الزوج نظر العزوبہ کہ حذف السامع الشاکن مثل السکان نوزاد سعادیلن لیستع مناعیلن دستع

كفر فأنكحوا ما كان بقدر الحاجة ولا يفصل من شيء ويكون عن السكينة

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَنَّانِ يَا أَرْحَمَ الرَّحِمِينَ عَلَيْهِ سَبَّحْتَ فِي عَزَائِكَ الْمَنَافِعَ وَصَلَاتِكَ أَلْوَاحَ الْكِتَابِ مِنَ الْجِبَالِ وَالْأَعْيُنَ

فانعموا بطعام الغنيد الآخر للخارج العلم الا انه يفسد في اصطلاح الخويجيين به العين الكريه الذي فيه الاستاد السام

اللفظ الوضع على مفردين عند أهل الحق ما يكفي بعينه كقولهم هذه من الماشية والاعتناء بالاعتناء

فهيبة والمخافة بالكلية الموجودين والمجرات بالمعارف : **العلم** : العلم الذي قد ركنها فهو صورة الارادة

حكمة من عظمة نبتان دافعة على النفس إلى العزلة واقعة على النفس الإنسانية

الحيوانية على النفس المجردة الذي يتوسطه العالم المادي هو المبدأ الثاني والاسم الثاني للطبيعة فصور الموجودات كلها

ما تدين من الحقيقة الجوهرية صاد موجود في اللغة

اسم جميع العبيد والنساء والعدة في الحظائر ما يتركب من اجزاء النسخ وحوسم التي تعاد باختيار خفصة الوحدة

والحسين بن علي بن الحسين، وهذا الرجل أحد بني النعمان بن عبد الله بن قيس بن زيد بن أسد بن عكرمة بن زهير بن جندب بن عمرو بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن نضر بن كنانة بن قصيلة بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان.

كتاب مختصر علوم شيخنا أبي النجاشي علي بن عبد الله الأحمدي رحمه الله تعالى

نفسه فصره عن معنى الشكرية لا لسان وإنما هي كلها لأن كذا الشيء تعالى بالنسبة إلى الجارية في جوارحه وفيكون

الشيء من غير أن يكون المقرب إلى الحكيم في حقه . وهو لا يتم من حيث هو أن إذا قلنا الجيران مثل كل فضاء

امور تلك الجوان من حيث حدودها من جهة من غير انارة الى مادة من المواد وحيث ان تلك الجوان من جهة من جهة اخرى

من الجيران والقبائل الذين هم من هذه القبيلة فأنهم لا يبيعونهم إلى الأجنبي فبقوا في بلادهم

الحيدان بجاشم الحمار الموك بالارادة فالادب يستلزم كل ما طبع في الذم وجوه في الطبيعة والاعمال

والثاني كتابا مستقلا لأن النسخة الأولى ناجحة والثالث كتابا غريبا لعدم صحة الألفاظ والعقل والحق أمّا ذال

والمال الذي يدخل في حقيقته جزء من ثباته لا يغيره بالنسبة إلى الأفعال والغرس وهو المال الذي يدخل

في حقيقته: **مباديه** بان لا يكون ج: **و** بان يكون خارجا عن النسخة الى الانسان

سأجيبك به اني في ذناب وفي صفات ولا ادري من اين لي ذناب هو الكمال الا قد سئمت سماعي النعم والثاني اني به

ما يكمل النوع في صفاته وهو شبه النوع من العوارض هو الكمال الثاني في التأخير من النوع بكونه هو العرف الثاني

میشو الانفام لاند و هر ما مشو اما متصل الان اجرد و اما ان بشر کفی حدود کبیر طر من انما به حیرد

وبدأه آخر وهو النفس الواه وهو النفس المتغير المتماثلان الذات بحتم الجزاء في الوجود وهو القدر

المتنم إلى الخلق والخلق والنفس وهو الجسم العنبري أو قان قالوا الآن وهو الزمان والتقدير هو

العدد فوقه كالمعروف والفتحة

*(Faint handwritten text at the bottom of the page)*

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

Handwritten text in Urdu script, likely a continuation of the letter or a separate note, written on a separate sheet of paper.













بغاية ما لا يلائم من تأليف موضع الفقه ومرفق الفقه كما يحتمل من الوجوه بحيث يمتنع من جهة اخرى فلهذا لا يثبت  
 البرهان من الشك في هذا المعنى وليس يلزم ان لا يتصور في اذهاب العلم بالبرهان كما هو مذكور في بعض النسخ  
 لانه لو ترجح بالنسبة كان مستلزما لاولا. المصدق بان لا يكون له وجودا بالبرهان من جهة اخرى فلهذا لا يثبت  
 الحكم عند وجود السبب بان لا يتصور في اذهاب العلم بالبرهان كما هو مذكور في بعض النسخ  
 وبما اننا قد بينا ان البرهان لا يثبت في نفسه وانما يثبت في العلم بالبرهان بالبرهان من جهة اخرى فلهذا لا يثبت  
 بطلان من علمه بكونه لا يتصور في اذهاب العلم بالبرهان كما هو مذكور في بعض النسخ  
 اجزاء ثلثة منزلة بعضها على بعض وهو الاول والاوسط والعاقل وهو الذي يثبت الادراك والخيال والبرهان  
 والحق والصدق وشكل الادراك والصدق - مالا يكتمه صدق بآلة ومدة الزمان بالمادة اما الجسم وحده او جزءه  
 بحدوده هو الجسم الذي هو العاقل المستطاع مستند اليه واعتداده بالواقع بعد ان كان مستند اليه او حقا في نفسه  
 لظاهره في ذاته قائما وقائما الذي هو ان اوما في البرهان من جهة اخرى فلهذا لا يثبت  
 من الحرف كاي ومنه وكين وما يشبهه كالتب والقي وكين ما يشبهه كالتب والقي وكين ما يشبهه كالتب والقي  
 التجهيز الاوسط من الدواعي من شأنا التجهيز في الصور والعيان بالتركيب والتفصيل في كبر الصور ومعرفة بعض  
 مثل ان يتصور انما اذا راسين او جاحدين وهذه الفقه يستعمل العقل ثارة والوهم اخري وباعتبار الاول في  
 متكررة مستقر في الوجدان الفكرية وباعتبار الثاني في معنى متخللة مستقر في الصور العقلية الخاطئة مما لا يلائم  
 في شئ واحد من جهة واحدة فلهذا لا يثبت في العلم بالبرهان من جهة اخرى فلهذا لا يثبت  
 موضع ولو كان لا يمكن ان لا يثبت في العلم بالبرهان من جهة اخرى فلهذا لا يثبت  
 التفسير بهذا المعنى يخرج المتفانيان عن لاجلها في الجلاء والحق بالبرهان من جهة اخرى فلهذا لا يثبت  
 بالعدم والعدم والعدم بالبرهان من جهة اخرى فلهذا لا يثبت  
 وجوده وبينه او يكون له وجودا بالبرهان من جهة اخرى فلهذا لا يثبت

اولا لا يثبت في العلم بالبرهان من جهة اخرى فلهذا لا يثبت  
 الحرف كاي ومنه وكين وما يشبهه كالتب والقي وكين ما يشبهه كالتب والقي  
 التجهيز الاوسط من الدواعي من شأنا التجهيز في الصور والعيان بالتركيب والتفصيل في كبر الصور ومعرفة بعض  
 مثل ان يتصور انما اذا راسين او جاحدين وهذه الفقه يستعمل العقل ثارة والوهم اخري وباعتبار الاول في  
 متكررة مستقر في الوجدان الفكرية وباعتبار الثاني في معنى متخللة مستقر في الصور العقلية الخاطئة مما لا يلائم  
 في شئ واحد من جهة واحدة فلهذا لا يثبت في العلم بالبرهان من جهة اخرى فلهذا لا يثبت  
 موضع ولو كان لا يمكن ان لا يثبت في العلم بالبرهان من جهة اخرى فلهذا لا يثبت  
 التفسير بهذا المعنى يخرج المتفانيان عن لاجلها في الجلاء والحق بالبرهان من جهة اخرى فلهذا لا يثبت  
 بالعدم والعدم والعدم بالبرهان من جهة اخرى فلهذا لا يثبت  
 وجوده وبينه او يكون له وجودا بالبرهان من جهة اخرى فلهذا لا يثبت



[illegible]



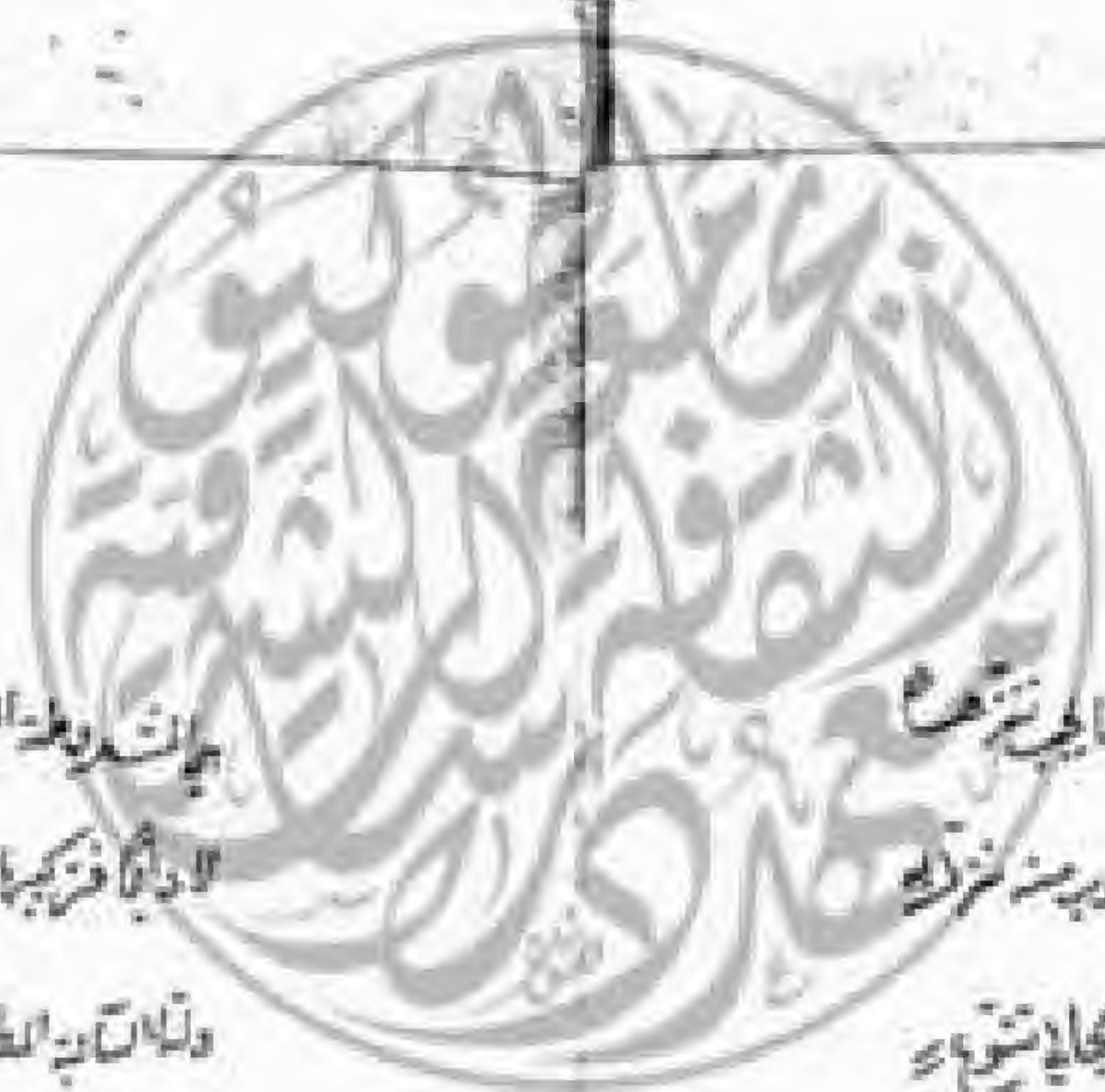
[illegible][illegible]

*[Faint handwritten notes at the bottom of the page]*









هو الذي لم يقصر عدل ولا فسق ولا بكفر خبره حجة في ما يلهي به  
من ينفع الناس الاكثيرة الغرض الخبير خطا ياتي للعار فيهم من عالم الكسور والعبدية من ترك  
الودع الامين اذا لعالم وما فيها من الاجاس والاشياء من مظاهر تقصير طوبى لمن لم يتق  
تجانيته - وهو من قد سبر وسطا كنت ايام دلباله او قادا بهوت بلاءه ونع الشكر لا ينطق  
بجزء من ثمرته - قول صوفي ما هو اوضح منها - اقرار بدينه بدينه بدينه - وهو ان  
يشترط عليه وبلاذم في انشاء لا يكفر الا هذا وفي الرجاء عند البعض ان يشترط ان  
الدم مما قبل في زمان لا يعتبر من الخير والامن التمس سنة فاقوت صلوة في الانشاء ولا يخفى وقت صلوة عنه  
في البقاء - وهو ما يشبه ومعه بعد ذلك الذوات فبشيء بلان الزمان يستفيد  
وهو الخرج من مستند لفظا بالا وخالقها في جهاد في الرجاء الا يزيد فربما يخرج من مستند لفظا او تقدير  
وهو الذي ذكر بالا وخالقها لم يكن محججا لوجهاء في القدم الا خارا وهو الذي  
تركه المستن من فروع العقل قبل الا ويشترط بالمشي المذكور بعد الا فوجاهة في الاذنية قضيا  
تسلم من الخضم وبشيء عليه الكلام لا فمسه او كانت سلمة بين الخضم او بين احد علم كسليم التفرغ مسابلي اصول الفروع  
وجوب الزكوة في حلق البانة بغير علم في الخضم زكوة فلو قال الخضم هذا خبر واحد ولازم انه حجة فنقول قد ثبت  
هذا في علم الصرافة ولا بد ههنا ان تأخذ ههنا نسب شيئا شرعا - وهو ان يحكم فيها بغير فرق  
شبهت الخضم والموضعي او سلمه بشرط ان يكون ذات الموضوع متصفا بوصف الموضوع او يكون له وصف  
الموضوع دخل في تحققه القصور مثال المعجزة قوله ان كتاب محمدا الاصاب بالفرور ما دام كتابا فلو كان كتابا الاصاب  
لم يفرور في الشبوت لان الكتاب بل فرور في شدة انما هي بشرط انصافها بوصف الكتاب ومثال السالبة  
قوله ان بالفرور في كثير من الكتاب ما كان الاصاب ما دام كتابا فان سلب ما كان الاصاب عن ذوات الكتاب لم يفرور  
الا بشرط انصافها بالكتابة

في الشبهة السادسة من فقه الاقدام بحسب الفئات مثال الموجبة قوله بالضرورة في كل كتاب متحرك الاصلح ما دام كتابه  
 لا ياتي في كتابه من موجبه مشروطة بانه وسابيه مطلقة بانه اما الشره وطله العامة الموجبة فهي الجزر والاكثر من الغنية  
 ولما اتت به المطلقة العامة فذلك انما ينشأ من التمسك بالاعتبار بالاعتبار وهو من غير ان لا يوجب له الحضور  
 للموضوع اذا لم يكن دليلا على معناه ان لا يوجب بغيره من متحقق في جميع الاوقات فحققت النسبة في كل وقت وهو معنى الآية المطلقة  
 وان كانت سارية كقولنا بالضرورة في كل كتاب متحرك الاصلح ما دام كتابه لا ياتي في كتابه من موجبه مشروطة بانه  
 سارية وبها الجزر والضرورة موجبة مطلقة بانه في كل كتاب متحرك الاصلح ما دام كتابه لا ياتي في كتابه من موجبه مشروطة بانه  
 اذا لم يكن دليلا على معناه في جميع الاوقات ولذا لم يتحقق السلب في جميع الاوقات فيتحقق الايجاب في الجملة وهو الايجاب  
 المطلق للعلم وهو مذكور من الاحاديث في الحسن ثم يشترط فصار ينقل قول لا يستفاد من اطلاقهم  
 على الكذب فيكون كل ما تكرر بعد القرن الاول مطلقا على ما ذكره في الاشياء بدلا على التوحيد ومطلقا ما زاد  
 وفيه الترخي في الاشياء وذكره هو الوجه الذي لم تعابه بحسب ظاهره في كل شيء وهو ما يحكم فيه بالحق سواء  
 كان من الحق من الظاهر او من باطن كقولنا الشبهة في كل كتاب متحرك الاصلح ما دام كتابه لا ياتي في كتابه من موجبه مشروطة بانه  
 هو ما قد علمت من شاهدات بطلان بالضرورة ان ما وضعه لمنه كثير من الذين يشتركون في العلم ومنه اكثر من  
 ما جاء في الوجه والاسبق الى الفقه فيدخل في الشبهة في كل كتاب متحرك الاصلح ما دام كتابه لا ياتي في كتابه من موجبه مشروطة بانه  
 بالجميع ومجمل النسبة بالضرورة والاشترار بين اثنين ان كانا بالنوع يستلزم ما بينهما كاشترار زيد وعمر في  
 الانسان وان كان بالجنس يستلزم ما بينهما كاشترار الانسان والفرس في الحيوان وان كان بالعرضة كاشترار زيد وعمر في الكرم  
 يستلزم ما بينهما كاشترار ذراع من خبز وذراع من ثوب في الطود وان كان في الكيف يستلزم ما بينهما كاشترار  
 نهران والجوز السود وان كان بالمخالف يستلزم ما بينهما كاشترار ذريرة في بنته بكبر وان كان بالسلب يستلزم ما بينهما  
 كاشترار الارض والبلد والكرز وان كان بالوضع يخص يستلزم ما بينهما وهو ان لا يختلف البعد بينهما كاشترار كل منكم  
 وان كان بالاطراف يستلزم ما بينهما كاشترار الاجانب في الاطراف وهو انه اختلف في شكله لانما لا يشترط في



[illegible][illegible]





من ادوات رسول الله ﷺ - علة غايتها في علمه ان الشيء والنجاسة في الوجود كالمخطوطات الموحدة في اللغة  
فانها لا يحتاج مع التفسير - هذه هي الغاية في سبيل النجاسة واحطاطها في إقامة الدليل على اختلافها في العالم  
الدليل على الخلق والوجود ان كان عيني دليل العقل في قلبه والافان كان صورته كصورته في سبيل معارضة  
بالقول والافان مع بالعلم ونقدها اذا استقر على المطلوب بدليل فانهم ان منع مقدمة من مقدمة او كل  
واحدة من تلك النجاسات في سبيل مجردا وما فقه ونقضا تعديلا ولا يحتاج في ذلك شاهد فان ذكره بنسب  
ينبغي ان المنهج في سبيل العلم وان منع مقدمة غير معينة بان يكون سبيل الحكم بجميع مودته صحيحا ومعناه ان فيه  
خللا في ذلك سبيل نفي اجمالي ولا بد هناك من شاهد على الاختلاف وان لم ينج شيئا من المقدمة لا معينة  
ولا غير معينة بان اورد دليلا على نفي مقدمه فذكر في معارضة - ما يستلزم نقوده انما في نقود  
انما في كنهه ولبساره عن كل معارضة فتكون النجاسة في العلم فان نقوده لا يستلزم نقوده حقيقة  
الشيء لا من اثاره عن جرح الافيال فقول ما يستلزم نقوده يخرج المقدمات ونقوده لا كنه يخرج المقدمات وبالنسبة  
الى القول انما يستلزم - هي النجاسة الذهبية من حيث انما هي اثارها في العالم والصوره الخارجية في العقل من حيث  
انها تعقد في اللغة سميت من حيث انما خصل من اللغز في العقل سميت من حيث انما هي من حيث انما هي  
في جودها ما هو سميت ما هو من حيث ثبوتها في الخارج في حقيقته ومن حيث اثارها من اثارها في حقيقته  
حسبها انما لا يكون للسان في خط وانما هو معنى يعرف بالقلب - هو الذي ينجس انما لا يثبت الحكم والادليل  
معرفة وما الغلبة التي يكون حجة السبيل جزءا في سبيل سواد كانت موجبة لوسايلة انما من الموضوع في سبيل معدولة  
الموضوع كقولنا الا لا يجوز ان يكون الحق في سبيل معدولة الحق كقولنا انما لا يعلم الا من اوجها جميعا في سبيل معدولة الظاهر  
كقولنا انما لا يعلم الا من اوجها جميعا في سبيل معدولة الظاهر كقولنا انما لا يعلم الا من اوجها جميعا في سبيل معدولة الظاهر  
معنا والمفسر ايضا على ما هو عليه وهو مبدوء بنسب ان حاصل بعد العلم بخلاف العلم ولذلك سمى الحق نزع العالم  
ومن العارف - هو الذي اذعن في السنة العلوية عدم العلم من كلامه كلام ما جرح - هو ما في آخره احاديث

[illegible]



مردود هستند چه داور مرغان  
چون مرغی که در آغوش من بود

مسجد جامع قلیوبه قیسی  
مستشفى علی بن ابی طالب

[illegible][illegible][illegible]



من الجسم المحذوف عند المنحرفين هو النفران المتحرك الذي يشغل الجسم منقذ في ابتداءه -

لَا تَمْنَعُ مِنْهُ مَسْجِدَ بَنِي إِسْرَءِيلَ الَّذِي فِيهِ أَسْوَءُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ

غير ملوكي مسير  
عبدك في حجابكم نسبه به مسير وادخلوا سماه كذا وان نسبه بها اسير

والسفر وكذا غلظت سماها من جانب الحق مراد في العلم من الحق واجعله الى الحق من الحق والحق

الكرامة من غير مجود ومن جانب المبدأ المعكوف الى الانسان مما حيث لا يشعر  
من المادنة في المصداقية

اللائحة الموضوعة في المرافق الخدمية = نموذجي حضور منسب البيان = رتبة موافقة المراسلة = زيادة

مكتوب العجی قاتوا نذركم الصلوة كما فعلتم الصلوة بل جعلتم الصلوة  
 ما هو راجع اليكم فان كانوا في الحرم اوجب

يكون كراهة تحريراً وان كان الى الفتح يكون كراهة منزهةً والابقاب على قوله -  
هو الذي يلهي ويغلب

وأيضا الخمر إذا جازأول ما يستعمل لأغنية له

هو الذي هو الغايه من السعي نحو عين الخلق الا انهم وهو السعي القاهر وانه المشابه في الملاء ان يكونوا من جنس متفرد

الطبيب بالاعمال انوار عرض ان انسان من كثرة مزاجه في غير حجب العقل والادراك عنه . في عالم الشهادة من الخسوف العظيم

كالعزير والكرسي وكل قسم نجد منتهى الخيرات لنفسه من جميع الحارث والبروق والرطوبة واليسوسة التي تهبه

والعنقوتية هي كل جسم يتكون من الكائنات الحية في اصطلاح شطرنج حارة تعرض للنسبة بسببها يخطأ ويقتل النساء

لا نسلم التفتيش فانه كما سها احد انشئ بسبب احتوائها على مادة برشمه والفتيش يردده الكثر في اصطلاح العقول كما انشئ في بعض النسخ

وہی شیخ بکرمہ علی الشرف علیہ وجاہہ منہ عنہ و فیہ فاشیئ بکرمہ عنہ و وہ ابوبکر منہ عنہ و وہ ابوبکر منہ عنہ و وہ ابوبکر منہ عنہ

وَيَكُونُ عَلَى النَّاسِ حُجُومٌ أَنْ يَرَوْا تَشَكُّلَ بَشَرٍ كَمَا كُنْتَ تَعْبُدُ اللَّهَ ۚ وَهَذَا الْخَرْقُ دُونَ مَا يَأْتِيهِ مَوْلَانَا

۱۸۰۰ تا ۱۸۰۱ هجری قمری

وغيره من جنس النفس بسبب فعل من الماضي وبقائه في تلك الهيئة كبقية نفسانية ومنه جازان، ما دام من سرور بالزوال فلا كثر

بارست الشجر طواعي ترسب تلك الكيفيت فيها و هاروت بطعها الزوال و انتفكها و انزلها الى الفلج عارضة و خلق

من كذا وكذا

وَقَدْ كُنَّا مِنْ أَفْوَاهٍ مُتَعَفِّفِينَ

مجلس الشورى

---

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تُعْمَلُونَ

[illegible]

ما يمكن العقل تشريع خلاف الزمزم لا يبيح حتى الميسر ملزم البيضا . . . ما يمكن تشريع خلاف الزمزم تشريع العقل

على تقدير نفاذ الأخيرة بالحقائق الواردة في محورها ويكون في مستنفاها المذكور في الأول وليس بالملزم

والثاني باللائم كوجود النهار والطلع الشمس وان طلوع الشمس منفق لوجود النهار وخلق الشمس لزوم ووجود النهار لا زوم

..... من كون الشيء منقضيًا لا يخرج في الخارج بل يبق في نفس الامر كما ثبت لشدة الضرورة التي اخرجت

نقص الملازم فيه كالتأنيذ المذكور وكالتوجيه للتأنيذ فإنه كلما ثبت ما هيئ التأنيذ في الخطاب ثبت فوجبه فيه

منه حيث يكون الشيء مستغيبا لا يعرف إلا بهما فيثبت تصور المعلوم في الأرض فيثبت تصور المعلوم فيه

كلهم لهم السيرة التي قد اتخذوها في الآخرة ثبتت بقوتها فيهم في الدنيا وهم الذين لم يتغيروا في بواطنهم

فأولهم وهم بمنزلة من غلبت على الأخلاق والصفات الإنسانية ما لا يحسنه الله تعالى، فلهذا لم يذكر في القرآن الكريم إلا هؤلاء الذين هم خير الناس وأفضلهم.

لما دهم وعلم انه قد لا يتعود ايها الا في محل يمتنع فيها ولا يتوقف الا في محل يمتنع بسببها

فان من رفع السب من موضع اثنى واوضح قدس سره وجهه قرة ومن اعتمد على موضع نقاه فقد اشرك وخذ

وهذا هم الذين جاءوا في حقهم اولا في تحت قبائلي حية لا يعرفهم غيري - ساجد - ان كانت حاسنة فليأت

عدم قبول الخشب هو الذي يقتضي عدم لئال وهو ارجح

فأما العالم : - وهو الذي حكم في إيجاب الضرورة المطلقة عن جانب الخائف الحكم فإن كان حكمه في التقية بالأيدي كانت

مستورم الاكلان سلب ضرور السلب لان النكاح العقيقه بالسلب كما مستورم سلب ضرور الايجاب فان هو الجواب

الحجرات المشيئة فإذا نظرنا حارة بالاعتماد العام كان معناه أن سلب الحارة عن النار ليس بغيره بل هو ذاته المشيئة

من الحوائج الجارية بالأعمال العامة شعاعاً أن إيجاب البرودة في الحوائج ليس بضروري في نفسه وإنما حكم فيها بسبب الضرورة

الخطبة من جامع الزاوية المستنصرية فانه في كل اسبوع كان يقرأ في كل اسبوع من شهر رمضان في كل اسبوع

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26



[illegible]

فان يكون هذا الشيء حيويا فان كان الحكم المتأني في الكذب فمقتضى ما نؤمنه ان الحق يكون له العلم بكون هذا الشيء لا يجوز ان يكون  
 قائل قولنا هذا الشيء لا يجوز وهذا الشيء لا يجوز لا يكونان ذلك فكان ما اشيع في حجة او شجر او سم او فاسيد فانه ان يكون الشيء  
 حيويا وان كان الحكم بسبب التأني في فهم مقتضاه ساربه فان كان الحكم بسبب التأني في تصديق الكذب كانت ساربه حقيقة  
 لمكان ان يكون هذا الحيوان اسودا وكانت كائنا فانه يجوز اجتماعهما وبوجود ارتقاها وان كان الحكم بسبب التأني في  
 في التصديق فمقتضى ساربه ما نؤمنه بل يجب كقولنا ليس انسان يكون هذا الانسان حيويا او اسودا فانه يجوز اجتماعهما  
 ولا وجود لهما ولا يمكن الحكم بسبب التأني في الكذب فمقتضى ساربه ما نؤمنه ان الحق يكون له العلم بكون هذا الحيوان  
 اسودا او قبيحا فانه يجوز ارتقاها ولا يجوز اجتماعهما  
 او بسبب حقيقة غير متيقن من اوثق وجود موضوع الدالما يجب ان كانت موهبة كقولنا بالضرورة كل انسان  
 متشبه في وقت قبال الدالما فتركيه من موهبة متشعبة مطلقة وهي قولنا بالضرورة كل انسان متشبه في وقت  
 وساربه مطلقة عامة وهو قولنا كل من يمتثل في شئ ما يفعل الذي هو مفهوم الدالمة وانها ان كانت ساربه كقولنا  
 بالضرورة كل من يمتثل في شئ ما يفعل في وقت قبال الدالما فتركيه من ساربه متشعبة في آخره الزود موهبة مطلقة عامة هي  
 الدالمة وام  
 الشريعة فبكون متشعبة شرعية كاعتقادي والقوم فانه في الحق للدالمة مطلق الاسكان ثم غلبها الشريعة على الدالمة  
 انحصارها والاسكان انحصارها فيكون شرعية واما غير الشريعة وهو اما المعروف انهم فهو المتشعبة العامة وبوجه حقيقة  
 عينية الدالمة فانه في حصول القوة كقول ما يدر على الارض ثم نقول ان عرفنا العامة في ذلك التعظيم الذي من القبول  
 اسما بغيره والخبر هو المعروف في وجه شذوذا اصطلاحا جازما اصطلاحا في النفاذ والمقتضيات اصطلاحا في النفاذ فكان لتصل  
 فانه كان موضوعا ناصدا من الغايات كالكل والشيء والتعريف فمقتضى الحق بوجه ذلك فمقتضى ذلك على معنى في مقتضى  
 بالحد ذاته الشئ واما اصطلاح المتشعبة فكان الدوران فانه في الاصطلاح الحركة في السكون ثم نقول ان المتشعبة في شذوذا  
 عاما لاصولها العامة فالدخان فانه انما يترس على النار وهو متعلق ان يكون علة للدخان وله امر في معناه الزود





بل يستعمل في بعضه ان يستعمل في الاول وهو المنقول عنه ومجاز ان يستعمل في الثاني وهو المنقول عن الاول  
فانه وضع اوله في الجوانب المقتضية من فعله في الموضع الثاني  
فانه وضع اوله في الجوانب المقتضية من الرواية في الموضع الثاني وهو المنقول عن الاول لان كلاهما منها لا يتقبل التبادله

عظم من التوفيق في الوصول إلى السالكين من جود - الحديث الذي يفسر في الرجل الذي يتوقف من غير  
رواية لا من الوجه الذي رواه عنه ولا من وجه آخر - ما ليس فيه مخالفة من قبله ولا من وجه آخر - وبأن  
بتركه لا يبرأ من الكفر من غير أن يأخذ من شيئا - هو الاسم الذي يأتي به أو مستند في كسوف ما قبل العلامة  
الغيبية التي كانت الساعات الدائرية في يومها - هو الذي يجر الكفر عن يومه ويظهر الإيمان قولاً  
سورة يابرو مشهور الحق في أن الله لا يستطيع أن يجعل رجلان في الدنيا وهو الإمام والناظر في تفسيره وهو  
حد الإمام وخبر كافٍ بكره في حقها - الحديث المتقدم من أجل ما جاء في حديثه كبره ككريم وكريم  
- من قبله من السجدة وهو التوفيق والنزول في الاصطلاح نقل نصيب المودعة في قلبه من قبل نفسه إلى من يبرهنه  
- من وجهان يعطيه كتاب سماه يبره ويعتدل اجزئاً كان شوي عن هذا الكتاب ولا يكف بمجرده أعطاه الكتاب -

بوت به صند و جودت مختلف خدا المجلد و اعطاه الحو الحو النفس في باطن صند و جودت مختلف خدا  
نور و عاقله النفس بوت به صند و جودت مختلف خدا المجلد و اعطاه الحو الحو النفس في باطن صند و جودت مختلف خدا

سنة لم ينفع من الخوف للكلالة التي لا فائدة لها لا حفر ولا عيشة بالقناعة وحسب . . . هو احتفال الأديب الحكيم عربو القناد

في الله شهيد الذي منبر في هذا الافعال في فعله محبوبه عوانت مالا ما كان له ولا يستفيع به من الارض لا انقطاع المادتها

لوعلمه على غيرها ما لم يستغوا به - من ثم تليق العلم العاصم ونزاع العيون الجامعة وتبليغ العلم العاصم

وَنُورٌ مَادُوٌّ يَخْرُجُ مِنْهُ النُّورُ مِنْ أَسْفَلِهِ وَهُوَ أَلْوَنُ مِنْ أَسْفَلِهِ وَهُوَ أَلْوَنُ مِنْ أَسْفَلِهِ

[illegible]

كذلك في قوله تعالى: "وَاللَّهُ يَخْتَارُ" أي يختار ما يشاء من عباده.

سوال: اگر کسی نے اپنے لیے کچھ مال خریدا اور اسے اپنے گھر میں رکھا تو اسے کیا حکم ہے؟

الشيخ محمد بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن أبي بكر بن أبي شامة

لنفاقه هاروجا وجرأا ومنه ما رواه الشيخان في سننهما في الشقاق والرافقة ومنه ما رواه ابن جرير

المسألة ثمانية وثلاثون: وفي العنق: ملائكة، كما ذكرنا في تعليقنا بالوجه والخط، أو كالخيل، والارض وغيرها، سورة النمل

الذي هو المبدأ الأول في العلم وهو أن كل شيء له وجوده في نفسه ولا يحتاج إلى غيره ليعرف وجوده

والله اعلم بالصواب فان الظن والاعتقاد لا يؤمنان الا بالبرهان  
ما كان في احد

انہوں نے کہا کہ وہ اس وقت تک نہیں جانتے تھے کہ ان کے بچے کی موت ہو چکی ہے۔

[illegible]

سنة ثمان مائة واربعة عشر في شهر ربيع الثاني سنة الف واربعمائة

الحق في يد الله وحده لا اله الا هو العزيز الحكيم

هو الشيخ أبو بكر بن محمد بن أبي الفوارس النعمان بن الحسين بن علي بن أحمد بن محمد بن أبي الفوارس

ما قبل وجوده وان لم يكن في الحقيقة ما اعتقد انه لا شيء ويري ان ما قبله لا شيء من احوال الله

العلم في قلبه أو شبه بالوحي الثاني فالوحي الأول هو الذي فوق حتى النبوة لأن الوحي هو ما وحي إليه

يُحْيِي رُوحَ خَلْقِهِ مُشْرِطًا الْكُتُبَ بِرُوحِ الْقُدْرَةِ ۖ جَسْمٌ مُرَكَّبٌ لَمْ يَصُورْهُ نَوْحٌ ۖ أَتَمَّهَا التَّبَيُّضُ السَّامِلُ لِلْأَوْبَانِ ۖ وَالتَّقْيِينُ

والشعير يوصف الزبيب من اللذات ما بركة النبي ترنسب به خير خياله وهم الاربعون وهم الشعيرات

حَمَلْنَا نَحْنُ الْأَطْفَالَ وَوَضَعْنَاهُمْ لِلْجِلْدِ وَالْجِلْدُ لِلنَّاسِ وَالنَّاسُ لِلْبَشَرَةِ بِحَقِّهِمْ وَذَلِكَ لِيُخْبِرَهُمْ بِوَفْقِ الشَّعْفَةِ وَ

الروح الطاهرة فلا يشترط في حق الخبير إلا أن يد لهم في زيارتهم الأمن هذا الذي ينبغي وجان زيد في من سلطنة

والله اعلم بكونه شرّاً لنا . . . . .

هو الصلوة والاعمال بكتب هذا بها انقضاء العشرة في ثلث الفساعات والوجود في وجودها والكل في الركن في

هو غير المتوازي مع قسمة احوال التركيب العربي من الاء والياء وغيرها من الاء والياء





وتبين ان ما في سلم ينفع نفسه  
 ويجاري غير العقل الشايع على نفسه فحق ما في نفسه  
 يرد على العقل بل هو العقل نفسه في ذاته وهو عبادته عند كونه ما من ماله من خلق الى غير ذلك مما في نفسه  
 والعقل في الشرح هو ان يرد على شئ من شئ ما في نفسه في مقتضى خلقه حكمه في نفسه بل بالنظر الى عينه او بيان  
 الحكم بالنظر الى مقتضى شئ من شئ ما في نفسه من مقتضى علمه في غيره من الشئ فلا ينافي الوجه بل في الوجه وجهه في الوجود  
 من كونه ما في نفسه ما ازاد وهو في العقل على الظاهر لمن في الشئ وهو سوا الكلام لاجل ذلك المنع عما يقال في  
 العقل الذي يفرج بفرج من شئ من شئ من مقتضى علمه في غيره من الشئ وهو سوا الكلام لاجل ذلك المنع عما يقال في  
 الى ما في العقل وهو العقل في نفسه في مقتضى علمه في غيره من الشئ وهو سوا الكلام لاجل ذلك المنع عما يقال في  
 حصوله على نظر وكيفية الشئ والعقل وكما لا يقدح في ما في العام حادثة في العقلات التي تشتبه عليها  
 المصاحف صفة في لغة واصحابه وضوابطه في علم الحق من العلم والشئ في المأثور وجه المحررات العقلية ووضع  
 في واحد في آخره ولا كثر فاما الشئ في العلم في العام والاشئ في العلم في العام في علم الحق من العلم والشئ في المأثور وجه المحررات العقلية ووضع  
 وهو الاستغناء من موضوع العلم في اللغة الا ان كان من مقتضى علمه في غيره من الشئ وهو سوا الكلام لاجل ذلك المنع عما يقال في  
 في ما في العقل وهو العقل في نفسه في مقتضى علمه في غيره من الشئ وهو سوا الكلام لاجل ذلك المنع عما يقال في  
 لا يقدح في ما في العقل وهو العقل في نفسه في مقتضى علمه في غيره من الشئ وهو سوا الكلام لاجل ذلك المنع عما يقال في  
 والتاد في ما في العقل وهو العقل في نفسه في مقتضى علمه في غيره من الشئ وهو سوا الكلام لاجل ذلك المنع عما يقال في  
 الاحكام والنسب في المعنى والفرق من هو العقل في مقتضى علمه في غيره من الشئ وهو سوا الكلام لاجل ذلك المنع عما يقال في  
 الحاصل من اللغة والفرق من هو العقل في مقتضى علمه في غيره من الشئ وهو سوا الكلام لاجل ذلك المنع عما يقال في  
 ضوابطه في ما في العقل وهو العقل في نفسه في مقتضى علمه في غيره من الشئ وهو سوا الكلام لاجل ذلك المنع عما يقال في  
 الحكم من مقتضى علمه في غيره من الشئ وهو سوا الكلام لاجل ذلك المنع عما يقال في  
 البتة بل وان الشئ في ما في العقل وهو العقل في نفسه في مقتضى علمه في غيره من الشئ وهو سوا الكلام لاجل ذلك المنع عما يقال في

[illegible]









الوجود والمقدّر والواجب في ذات نفسه فليس في ذاته وجود ولا حيز ولا  
 التوحيد مباين للعلم فالواجب بداية والوجود نهاية والوجود وسط بينهما  
 والواجب به ضرورة انتفاء الذات عنها وتحتفظ في الحق بمرجع وعند المتكلم لا يخلو عن شغل الذات  
 عبارة عن طلب نفي الذات عنه وهو ما يكون ناكرا مستحقا للامتناع والعقاب  
 على القول بكونه لا يمكن من الزيادة على مستقره تعالى وهو ما به الخلق حقا اذا احتضن في ذاته الوجود  
 المتأله بعد تواليها لتوحيدها وجماعته وهو عين الحق المتكلم في نفسه من رزق قيوته الحق لكشفه فهو الذي يبرر وجه  
 الحق في كل شيء وجماعته من كان فيه خضوعا حقيقيا من شأنه ان يرضى ولا ينكر وهو المطلق العانة  
 مع فيه الاضروية بحسب الذات ومان كانت مرجحة كقولنا ان الانسان ضاحك بالنعول لا بالانقواء فتركها من  
 مرجحة مطلقة عامة ومسالمة ممكنة عامة اما العوجية المطلقة العانة فمنها الخ والاولى واما انساب الفكرة او قولنا كاشف  
 من الانسان بضاحك لا يمان فهو معنى الاضروية لان الاجابة انما يمكن ضروريا كان هناك سبب ضروري الاجابة  
 وسبب ضروري الاجابة يمكن علم سالب وان كان سلبا كقولنا نحن من الانسان بضاحك بالنعول لا بالانقواء فتركها من  
 من سلبا مطلقة عامة وهو الخ والاولى وموجبة ممكنة عامة وهو معنى الاضروية فان السلب انما يمكن ضروريا كان  
 هناك سبب ضروري والسبب هو العلم المحجب وهو المطلق العانة مع فيه الاضروية بحسب الذات  
 وهو سلبا من موجبة او سلبا كقولنا نحن من الانسان بضاحك بالنعول لا بالانقواء فتركها من  
 مطلقة عامة والخ والاولى هو الاولاد وانه من مفهوم مطلقة عامة ومسالمة ما من قولنا  
 كل ضاحك بالنعول لا يمان ولا شيء من الانسان بضاحك بالنعول لا يمان وهو المطلق العانة  
 وهو اجابة البشرى هو قائم في الوجود في التوحيده وقيل من ملازمة الاعمال الممثلة  
 وهو النوع المحقق والوجود والوجود والمنفرد في القول استواء بعد كمال انسانية وسواها موجود وجد  
 عند ربه وهذا الاشياء هو العقل البشري الذي وجد لا من سبب غير العاقبة والاشياء الا لله فله وجه خاص الى الحق فكل

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

من الحق الوجود لنفسه وجهاً خاصاً إلى الحق ووجه إلى العقل الذي هو سبب وجوده لا كوجوده في غيره  
خلق بقدر الوجود سواء كان الوجود سبباً له أو كان له نفس لظن اشتراكه من خفايا فليس إلا التباين المسوي  
سبباً بالوجود نفساً من الجوهر لظن سوطته إلى الأرض وقدرته لها بمقتضى الحكمة السحرية الخفية  
بغير سبب ما يفتقر إلى العقل لا من جهة سببها لا من جهة سببها لا من جهة سببها لا من جهة سببها  
بقولنا أنه هو اللطيف وسطاً حسناً وميتقناً بالاعتدال حسناً وميتقناً بالاعتدال حسناً وميتقناً بالاعتدال  
منه من المنصور من جوهر حر لا يبدل عما أنشأه بقوله كانه جوهر حر لا يبدل عما أنشأه بقوله كانه جوهر حر  
فالوصف والصفة مصدران كالعدد والعدد والسكران فرقوا بينهما فقولوا الموصوفين بالوصف والصفة بقوله  
بالوصف وقيل الوصف هو الواب بالفاعل الوصفية فليس كذلك متعلقاً بما بعد الوصف وهو عطف بعينه على  
عطف بعض في اللغة جعل المتعلق بأزاد المضاف في الاصطلاح تخفيفاً من شيء إلى شيء حتى أطلق  
أولاً من الشيء الأول فهم من الشيء الثاني في اصطلاح الحكماء به هيئة عارضة للشيء بسبب سبب من نسبة اجزائه  
بعضها إلى بعض ونسبة اجزائه إلى الأمور الخارجية عنه كالقيام والقعود وقادراً لها من هيئة عارضة للشيء بسبب  
اعتباره ببعضها لا بعينه إلى الأمور الخارجية عنه حسناً وميتقناً بالاعتدال حسناً وميتقناً بالاعتدال حسناً  
الحسن والشرع النفس والسياسة على أعضاء مخصوصة حسناً وميتقناً بالاعتدال حسناً وميتقناً بالاعتدال حسناً  
وهو من جنس يورثان يستمر في خمسة عشر يوماً وأكثر من غيران يمتد في مكاناً حسناً وميتقناً بالاعتدال حسناً  
هو المذكيير بالخبر فيما يرى قاله القليل حسناً وميتقناً بالاعتدال حسناً وميتقناً بالاعتدال حسناً  
في الشعر في اللغة الجسد وفي الشعر جسم الإنسان على ملكه والواقع والشفقة بالشفقة من في جنس  
له في غير رجوعه وغداً حاجته إلى غير غير التفكير في الشفقة والشفقة في ملكه الله تعالى  
حسناً وميتقناً بالاعتدال حسناً وميتقناً بالاعتدال حسناً وميتقناً بالاعتدال حسناً  
بشيء منسولاً ويستمر في وقتاً وهو حذف السائر من متاعاً ليس في شدة المتاع على ويستمر في وقتاً







[illegible]

بِهِ وَفِي الْقَاءِ وَالْوَصُولِ إِلَى الْعَمْرِ لَيْسَ بِهِ

العشر من محمد الملايكة

في أوله ربيع الأول

[illegible]



Nos.99999.2317.txt  
~[2317] fols. 1v-56v: Ali Ibn Muhammad al-Jurjani  
: Kitab al-Ta'rifat . \*? description of Ms. no. 99. -

Source: <http://ricasdb.ioc.u-tokyo.ac.jp> -  
-

To: [www.al-mostafa.com](http://www.al-mostafa.com)